



کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۴۰۰



کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی



روای اسلامی

پید شد
۱۳۸

عقلمی - فهرست شده
۴۰۰۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: مجموعه آیات الواجب

مؤلف: _____

مترجم: _____

شماره قفسه: _____

بازدید شد
۱۳۸۲

شماره ثبت کتاب: ۶۲۸۱۰

جمهوری اسلامی ایران

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۴۰۰۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: مجموعه آیات الواجب

مؤلف: _____

مترجم: _____

شماره قفسه: _____

بازدید شد
۱۳۸۲

شماره ثبت کتاب: ۶۲۸۱۰

جمهوری اسلامی ایران

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۴۰۰۱

۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷
----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----

۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: مجموعه ابیات الواجب

مؤلف: بازدید شد

مترجم: ۱۳۸۲

شماره قفسه: ۶۲۸۱۰

شماره ثبت کتاب: ۴۰۰۱

150

141

۶۲۸۱۰

۴۰۰۱

بازرسی شد

۳۷ - ۲۷

ابن
الشيخ



موجوداً وسوحيته لا يجيبه إلا لا قد لا بد له من علم ليس بشيء
 لا يوجب علمه فلا يوجب به مادة الاشارة على انما نقول انما نقول
 في انشاء المدكوف من حيث الاجزاء والتقسيم بين الفاعل والفاعل
 بالمجمل فان الفاعل المجمل اخذ قسماً او بعضاً متصفاً بان الوارد
يسمى علم الفاعل ولا يتصف بانما يسمى بجميعه فقام علمه
الفصل في الماتى وان وجوده لا يثبت عليه بل هو عين وجود
 الحاضر ومرتبة انه لا يمكن وجوده ذاتياً على ان يكون الفاعل
 موجوداً احكاماً بل من حيث ذاته مع قطع النظر عن الوارد موجوداً
 ولا يحددها كما هو في موضوعه وكل ما كان كذلك فهو عينه لان اقسام
 بالوجود اما بسبب ذاته وهو الالان والحق في الشيء ما لم يوجد لا يوجد
 فيلزم تقدمه بالوجود على نفسه ههنا كما بسبب غيره فيكون مقولاً
 فلا يكون واجباً لا لئلا ان الوجود عندنا عبارة
 عن تصفية الوجود فاذا كان ذاته حقيقياً لوجوده كان واجباً
 فلا يحتاج الى علم لان الخارج في الاحكام وسوحيته لا يمكن
 فلا يلزم تقدمه بالوجود على نفسه لا ما نقول لان ومن العلية
 والافتقار الى الامادة فاذا كان حقيقياً لوجوده كان علمه على نفسه
 فيلزم التقدم فان قلت مما لا يقف انه لا يمكن ان لا يكون وجوداً
 ولا ان يكون بشيء ثابته في نفسه علمه عدم الالان اما بالنظر
 الى الذات او بالغير وعمل الالان يكون الذات علمه اذ لا يمكن
 لوجوده الا ما يكون احتياج الى العلم بالية وعمل العلم بالية احتياج
 الى ذلك العلم فلا يكون واجباً لا لئلا في فيلزم ان يكون الواجب
 علمه تنفقه على قدر كونه عين الوجود وضرورة ان احتياج علمه لذاته

لا يقول

لا نقول على قدر كونه عين الوجود لا لئلا في فيلزم ان يكون الواجب
 علمه انما يحدده هو الوجود المتكامل كما يسمى تقسيمه فيثبت ان الواجب
 معاً وجوده بحيث يقيم بدوره في ذاته من جميع السبب والالان
 ولو اخرجت من مفرقه الوجود انما يثبت كونه قالوا ان علمه لا يحدده
 الذات مع هذا العلم واجبا لذاته بل واجباً لغيره وهو الذات
البحث في الفصل الثالث في توحيد الوجود والواجب
 ان يكون احكاماً بل من حيث ذاته مع قطع النظر عن الوارد
 محمولاً عليها باظهار الوفر والى غير معلوم الوفر فيخرج الالان كونه
 عند الواجب وجوده وذهاباً وطلاباً وان كان كذلك لا يحدده
 بالالان بل علمه ذاتها وهو انشائه اما ان يكون محمولاً لمبنيها
 وعمل الالان انما يحددها رديفها وعمل الالان انما يحددها رديفها
 البقية مشبهة بها ههنا وان تعددت الميقات كان كل واحد منها شيئاً
 هو ضرورة وجوب الوجود غير الوجود المتكامل للوجوب وقد بينت الفصل
 السابق بطلانه وان وجوده لا يثبت علمه على ان علم الالان
 الالان لا يمكن ان يكون الواجب متقدماً كان شئ الوجود
 اليها بسبب الوارد من طائفة طائفة لا واجباً على ما يستلزم فان قلت
 علمه بغير ضرورة الواجب اليه عند هذا المقنوم عليه وان
 هو المقنوم امر اعتباراً من فليس عين ذاته فان اردتم ان يكون
الوجود عين ذاته ان هذا المقنوم عين ذاته فهو امر السطواني
 وان اردتم ان ذاته مجرد لا يتفرع عن هذا المقنوم بخلاف المقنوم
 فانها انما يوجب انشائه هذا المقنوم منها بسبب تميزها عن غيرها
 بذاته فلم لا يكون هناك شيئاً كان كل منها بذاته متبداً

ليس الواجب

الحمد لله الذي هدانا لهذا
والحمد لله رب العالمين

المستودع

مطلوب

مطلقا يعني كونه هو موجود مطلق
ان تعدد الوجود في ذلك المستلزم اختلاف
الوجود لا يكون في ذاته بل في
الوجودات التي هي في ذاته
وذلك لان الوجود في ذاته
هو وجود مطلق لا يتغير
بالتعدد في ذاته بل في
الوجودات التي هي في ذاته
وذلك لان الوجود في ذاته
هو وجود مطلق لا يتغير
بالتعدد في ذاته بل في
الوجودات التي هي في ذاته

۱۷۵

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۲

الشيء عليه المعلول الاول علم ما هو المشهور فهو انما هو كماله وحده
شأنه لم يزد ان يعقد على مجموع الوجوب و معلوله من شأنه ان لا
علم بالوجود مثبت لبعض المفاهيم وظهر ان به اليقين غلط حال
منه علم على مدى مقدرات الاول ان المجموع بالعلم المذكور وجود
بما كان اليقين ان ذلك وذلك لا يقدر ان الكل واحد من الاد
التي لها ان ذلك من الحاج الى عدم مسئدة و التي يقدر بينة لا يقدر
المع الاربع لا من المجموع و كل واحد من مسئدة في
فلا يكون له علم مستقده ولكن ايضاً بين ان ليس هناك مستقده
تفرض بطلان كونه علم مستقده ومنهم من تكلف ومنه المقدرة
التي لا يوجد للمجموع وقد عرفت حاله ومنهم من يقول علم اولاً بان
ان المقدره يوجد فانه مجمل ولا يفر مفصلة وهو ما عتدوا ان
علمه لا يلا عتدوا لاول وان تفكر الكلام اليه ما خود انما عتدوا
ان ان وجوده لا عتدوا لاشان كل منهما واجب لانه في نفسه
كان ان الموجود لهذا الوجوب و ذلك الوجوب و كل من مسئدة في العلم
اوجبت قد عرفت ان الاجمال وال التفصيل انما في جان الاشياء و ان المفصلة
لا في الاعم المخلوفاً فليست في الاعم في الاعم والواجب والتفصيل اربعة
فلا يجوز كون احدهما عتدوا لوجب الوجود والآخر والواجب ان ذلك
ان يقع على مجموع الممكنات من حيث الاجمال ومنه ذلك المجموع من حيث
التفصيل فلا يثبت احدهما الممكنات الممكنة الا عتدوا فليست
الآخر وقد اظهرت هذا في الاعم والواجب كون اجزائه مفصلة
على الجملة لان المفصلة هي في الوجود والآخر فيكون ان
علم تفكر في هذا الوجود بل هو الوجود في هذه الصورة اربعة
مستوجب ذلك الوجود كنهية في الوجود والآخر مستوجب ان فلا يصح

11

عائن ترید بگوئی علم
کون کلمه منہا کہ کلم
مفہوم تری لفظات

الديفتر

و هو وادى الحب

۱۱۲

عائن ترید بگوئی علم
کون کلمه منہا کہ کلم
مفہوم تری لفظات

الديفتر

و هو وادى الحب

منه وحيث ان لا يكون له وجود في ذاته بل وجوده في غيره
 على الوجه الاصح ان لا يكون له وجود في ذاته بل وجوده في غيره
 حدود العقل عنه الفاعل على كسب الازالة ودراسة تعال كذا وكذا
 ان علم تعال ان كذا الفاعل يتصور وجوده في الفاعل كذا
 اوردته اذ لا اوردته او كذا كذا احد المقدمات وحيث ان
 يدرك الاشياء ووجودها بالعقل كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 صفاته الذاتية كذا العلم والروح العلم والكرات واما بيان
 البسيط الحقير الذي لا يقد وحيث ان كذا كذا كذا كذا كذا
 واما بيان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 بالوجوب وحيث ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 لا يثبت ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 واما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 اذ اجمع فيه كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 بالوجوب والحق كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 لا يثبت كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 لا يجوز ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 ايضا ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 بالوجوب لا يجوز ان يكون بالاحكام العلم فلا يثبت بالوجوب
 بانها حرة ان العلم كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 من حيث كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 بالسطح الاصح من حيث انه يعلم حدود العقل عنه وادارة علم
 العلم من حيث كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

اجتمع منه

هذه

منه وحيث ان لا يكون له وجود في ذاته بل وجوده في غيره
 ومنه حيث ان لا اوردته كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 بالمشية العلم كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 ان لا اوردته كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 بها من حيث كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 اذ لا يثبت كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 حيث ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 من الازالة كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 العقول من حيث كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 منها ايضا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 فلما ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 والكر كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الادل ووجب كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 مقدم الادل وحيث ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 اذ من حيث كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الادل كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 على هذا المقدر كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 لا يتصور الوجوب كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 ان البسيط الحقير كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الصفات اذ لا اوردته او كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

ذلك

[illegible]

البیت

میتن

انه لا حاجة لاستدراكنا بالشيعة كيف وليس هذا البتة بالمتغير فلا يكون علما بالها
وهو حاضر وقت كماله بان بالصوره المتحدية بالشيء متغير وكل الشئ
كذلك بالمتغير خلقه حيث نثر متروك الشئ لان المتغير بالمتغير
يبرز ذلك المتغير وحده بحيث لا يترك ركنه وان الصورة
التي بها تغير الشئ اذ جعل عند المدرك يكون علما به فاما كمال المتغير
الشيء متغير الشئ اذ جعل عند المدرك يكون علما به فاما كمال المتغير
بالحال العلم على ما هو عليه في نفس الامر اذ اوجد ويزيد ما هو عليه في
حده وذات الوجود بحته سواء كان ثابتا او متغيرا في ذاته يكون
الواحد ان جعل عند المدرك كان علما بالمتغير واحد متغيرا في ذاته
جميع الاشياء في العلم بالشيء المتغير في الوجود المتغير اذ اوجد
فان العلم بغير العلم بالواحد الوجودية بالغير وهو العلم بالغير
من حيث لا يكون في نفسه فلو كان في ذاته العلم بالغير في ذاته
و علم بذاته في نفس ذاته فيكون علما بالغير في ذاته و علم بالغير في
الذاته فيكون العلم بالغير في ذاته فيكون العلم بالغير في ذاته
متغيرا في الوجود فلا يكون حضورا في حضوره و علم بالغير في ذاته
المدرك لا يكون متغيرا في الوجود فيكون العلم بالغير في ذاته
بغير الشئ في العلم بالغير في الوجود فيكون العلم بالغير في ذاته
غيره و علم بالغير في الوجود فيكون العلم بالغير في ذاته
فيكون العلم بالغير في الوجود فيكون العلم بالغير في ذاته
او فيكون العلم بالغير في الوجود فيكون العلم بالغير في ذاته
حقيقه العلم بالغير في الوجود فيكون العلم بالغير في ذاته
الغير في الوجود فيكون العلم بالغير في الوجود فيكون العلم بالغير في ذاته
عنه فلو كان العلم بالغير في الوجود فيكون العلم بالغير في ذاته
و علم بالغير في الوجود فيكون العلم بالغير في الوجود فيكون العلم بالغير في ذاته

Eine Handschrift des Buches "Der Weg zum Glück"

الطيف

المؤرخ

[illegible]

وطبيعة المنطق على ظاهره القصور العصر الذي هو عشر كلام قوام
اجماع الالهيّة على ما في الحكم ولا خارج في ذات البنية الثابتة
الكلام فبذلك الدور بالبنية يعبر الانبياء فان البنية تثبت بال
التي لا ينفك عنها المعنوي بالتحديد انما علمت بالقدرة وان
جميع الممكنات مستندة الى ذاتها اذ انما الصور المستندة الى
حداها او الصور على ما في عادتك وفيها من غير تغيير للمكان
وقام من محله حصص اليقين التي في حيزها جازا انما كانت كونه
تلكها انما تثبت البنية بغير الكلام ولا الحكم الان في نفسه
بغير الشرط في ذات البنية بغير علم الثابت على ما في ذاته وان
جميع الممكنات مستندة الى ذاتها الان او الصور في حيزها
كلام وقدم وحده في كونه حقيقة في نفسه الان في نفسه
في الموقوف المتعقبة بغير حدوثه وذهب جميع المتكلمين الى ان
الموقوف في الموقوف ليس صفة في ذاته بل كلامه جارية عن كونه
ذلك للموقف في غيره كالصور المنطوق وحده الان في حيزها
والموقف في ذاته وذهب بعضهم الى ان هذا الموقف مع حدوثه قائم بذاته وفي
الكرامة الموقوف في ذاتها الان في حيزها في قوله في كونه في الاكوار
الموقوف المتعقبة في حيزها الان في حيزها في حيزها في حيزها
جمله الجمل والاعتناء في ذلك الان في حيزها في حيزها في حيزها
ان نسبة الموقوف الى ذاته او يكون من غير اطلاق الحادث
على المختلف وتوابعه ليس يتوهم حدوث الكلام الان في حيزها في حيزها
الاشعة مع اعتقادهم ان الكلام المنطوق الان في حيزها في حيزها
اطلاق كلام الله عليه كبري في شرا الان في حيزها في حيزها
عليه ليس يتوهم حدوث الكلام الان في حيزها في حيزها
ان كلامه في ليس بصوت ولا وقت بل هو المنطق في ذاته تعالى

وحكم

16
وكله جود الاشياء على ما في المنطق الان في حيزها في حيزها
وسمى كل كلام المنطق الان في حيزها في حيزها
حاجب الى حيزها في حيزها الان في حيزها في حيزها
كيفية في حيزها في حيزها الان في حيزها في حيزها
حقيقة الان في حيزها في حيزها الان في حيزها في حيزها
كلام الله تعالى حقيقة وكلامه الان في حيزها في حيزها
وكلامه في حيزها في حيزها الان في حيزها في حيزها
الشع على ان المراد بالمراد الان في حيزها في حيزها
مجموع العطف والمفرد في ذاته القديمة مكتوبة في المنطق وقوام
باللغة محو في حيزها في حيزها الان في حيزها في حيزها
وترتيب الحروف واللائق الان في حيزها في حيزها
حادث والمنطق قديم الان في حيزها في حيزها
المنطق دون المنطق الان في حيزها في حيزها
في حيزها في حيزها الان في حيزها في حيزها
اولا وقد سبق الان في حيزها في حيزها
المسئلة في الاقوال في حيزها في حيزها
ان كلامه حيزها في حيزها الان في حيزها في حيزها
اما اذا اعتقد انه من غير حيزها في حيزها
وفي حيزها في حيزها الان في حيزها في حيزها
والاشعة لا يكونون مبدعهم في الكلام الان في حيزها في حيزها
متوهم من حيزها في حيزها الان في حيزها في حيزها
اخرها بل عن طرفة العباد الان في حيزها في حيزها
لا يتعاقب لغير الحركه في حيزها في حيزها

٢١

[illegible]

[illegible][illegible]

42

حده قبحه واحد شفا بمعية الامانة ان لو تحققت لولا ان كان بعد
 معرفة وجوده لكان من حق الامانة ان لها ان تحققت لولا ان
 ان لا يصدر الا عن زيد فقط لا يصدر عن غيره ويكره بان لا يخرج
 المعية لا يختلف عند سائر اقسامه المتعددة وان يصدر عن غير كثر
 لولا ان خلاصه قبح الواحد انه ان كان خلاصه كبح الكثرة وان
 الواحد من قبح الجمع حيث دلالة ان قبحه كبح الجمع على الجمع
 لفظا ولا على العبادة كذا والافتيقار كبح الكثرة من الواحد
 الملائمة فانه عذرة انه اذا كانت المعية الواحدة المقننة
 مقننة لولا غير كثر من لولا انها منه المعية كبح الذات ان يكون
 كثر لا واحد وهذا غير محقق الكثرة من الواحد بموجب الاستحالة
 وعدم كون المعية واحدة خلاف الوحد فيهم ان يكون
 قوله غير كثر من لولا انه هذا لولا ان يصير احد في الواجب
 الى غيره ويورد على السنتي انما يتبين انهما استدلوا به
 ان في ذلك خلافا لا يكون قوله غير كثر من لولا انه ولا فيهم
 الكثرة من الواحد خلاف السنتي لولا ان الملاءمة في الواجب
 مستلزمة لزام الكثرة فيهم اما نحن انما يتبين انهما
 يبحث بها انهم ان في ذلك وهو محقق الكثرة من الواحد المقنن
 الاول وهذا ان يكون قوله غير كثر من لولا انه غير بقية الواحد
 وقد بينا بانها غير عبارة السنتي انما من غير ان الكتاب
 سقوط لفظ واحد منه من الجمع وذلك بان يقال فيهم ان
 تحذف المعنى والامانة كانت ممتنعة واحدة في كلامهم الكثرة
 من الواحد مع اني اذا خلفت الامارة المذكورة في قوله
 ذكر من غير حمله بالجوهرية فقط انما على علمية وان علمية
 كلاما بولس او هو اخر غير انما على علمية المعنى فقط انما علمية
 يكون منه الى ان في قوله وعلا ان يكون مقننا في الواحد

[illegible]

9564

ش

عنه الحق المذكور وليس له ان يكون له الحق المحقق في نفسه
او احد من غيره فيكون ان يصدر عنه بغيره وعن غيره
شأن ان يوجد ان يصدر عنه وهو سبحانه شأن ان الصادر من
به في المنة المتضمنة له من مصادراته وان كان في صدره لم يمتد
في غير ذلك من صدور الحلول بغير تجمع ولا انفصال فيكون ما
في شأنه المراتب يكون ان يكون يصدر عنه في اسماء عشر منها
هو الوتر اعني على الاستدلال وهو في صدره ليس علمه هو
يكون حقيقة بكونه الواحد في علمه الباطن وهو حقيقة بكونه
او ما يمتد وليس له الثانية انه في علمه الباطن ان يكون واحدا
كله في ذاته اعم العلة في حوث الحق ما هو حقيقة في علمه الباطن
نسبة بينه وبين وجوده وكذا في الوجود بما في نفسه من وجوده
واحد في ذاته نسبة واحدة وكذا اذا اشتراط شأن في حقيقة معبر
معاشرة واحدة او وجود واحد كانت النسبة ايقده وهو واحد
اذا النسبة في الوجود من كونه نسبتين في ذات الوجود
مقتضية نسبتين منسوبان الوجود في شأن منسوبان الوجود
واحد فلا بعد في نسبتين في ذات الوجود النسبة في الوجود
والا يمكن ان النسبة الواحدة فان الوحدة معتدلة في علمه
علمه في الوجود النسبة في نسبتين في علمه النسبة في الوجود
في ذاته ان مجموع الراجح في علمه النسبة في الوجود
واجبان لاجتماعه في علمه النسبة في علمه النسبة في الوجود
واحد لوقيل في علمه النسبة في علمه النسبة في الوجود
وكان ان يكون علمه في علمه النسبة في علمه النسبة في الوجود
وكان مجموع الراجح في علمه النسبة في علمه النسبة في الوجود
ليس واجبا ولا يمكن بغير الواحد واجب والا فلا يمكن في علمه

سینہ



والله اعلم بالصواب اما اولها فلهذا قد قررنا الوجوب قد علمت ذلك
ثانياً فقلان الوجود المتشاكل للمتشاكل في الوجوب لا يكون الا
ان يكون اوا تحضلاً متغافراً عن غير ذلك مما اعتمد جميع ما عداه
بما ذكره من ذلك لا يتصور ان يكون عوارضاً بغيره فافهم
الوجوب تعالى والله يبين ذلك في تعظيم الجزاء الغير على الوجوب
فيعرف ان في ذلك فلهذا يكون الوجوب واجبا وعلما الله بكونه
بغيره ممكنة لوقوعه بكونه في الجزاء غير واجب للكان او في غير
واصله من المتغافرات بانه يجوز ان يكون متغافراً عنه في
فولس وقد قرر عندنا ان الجزاء الغير الواجب هو
اعلم ان الله تعالى لا يشبه الجزاء غير الواجب في الوجود
الموضع لمقتضى ان في حيزه وضعه ويجعل عليه مقتضى واحد حقيقة
فيعرف ان في الوجود مقتضى واحد ليس الا جها البسيط متغافراً
بالجسم فليس جسم بسيط بل حقيقة واحدة حقيقة الجسم
مقتضى ان اول البديعية ولا يفرق في ذلك بل مقتضى مقتضى
سواء كان جبراً او حجباً او غيره او غرضاً كالقولات الالهية
التردفت فيها القولات الالهية وهذا العلم وان كان سراً
ويجوز ان يتقوا الله تعالى لان في حيزه ان الله تعالى
من حيث علمه العلم واسننه به حجة به العلم الاول ان في حيزه
تقوله الكيفية مع ان الله تعالى يحب الحقيقة في نفس الامر متغير

[illegible]

الحمد لله

المكنون على الوجه في الوجود الخارجي مع قدرته في ذلك وهو المستحق
 ما قاله العلم الثاني في تحصيله ان البرزخ ليس له الوجود الحقيقي
 اما وجوده كما اوجزه وعلله الاول يكون واجبا واما الثاني
 فمجرد واجب وعلله القدر ان يكون موجودا بالاعتدال مع قدرته
 فيكون عارضا راجعا لا حقيقيا مع ما اورد من عدمه وانه لو كان
 فليس له الوجود العقلية الا لاجزائه التي راجعة عن المميزات
 الحقيقية متغيرة بالقيمة واما الاجزاء الثابتة وبسبب احوالها
 فقد يكون محموله واما خباياها وفصولها فلا ريب ان قدرته
 عليها جزئية بعضها وعلله القدر ان يكون عارضا راجعا
 بسبب لغو محمولته وعقلية قدرته فيكون عارضا راجعا
 وهو من احوالها المميزات انما هي انما هي انما هي انما هي
 كما هو في الاكثر لا لغيرها المستند اليه في الوجود
 فهو مقصور تفسيره للمقام انه لو كانت الوجوه والعقود
 ان يكون الوجوه مستند الى الوجود من غير وجوده والوجود واجب
 او احد الوجودين عين وجوده فيكون دون الآخر او لا فيكون
 عين وجوده فيكون وجوده الاول اشتغال المظهر او وجوده
 الوجودي ووجوده في عين ذلك المظهر او وجوده في المجموع
 عين الوجود وحد واجبا والجزء الآخر يمكن فادى عنه فلا ريب
 في الوجوه وعلله الثالث فاما ان يكون كثر الوجودي غير وجوده
 او لا وعلله الاول لم يتحقق احد الوجودين على الآخر او وجوده
 سواء في الآخر فقط ووجود المجموع يمكن ان يكون الوجوه يمكن
 الحكم مستند الى الوجوه فيكون استغناء كثر الوجودين عن الحكم

۱۱۱

[illegible]

تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَخُصُّهُمْ لَعَنَ الْكَافِرِينَ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

10/10/10

غيره

لو

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاهله

الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

الموسم

مجلسه العامة (المكتملة)

المجلس الاستشاري
الاسكنو الاستشاري

Handwritten text in the top right corner of the right page.

Handwritten text in the top left corner of the left page, including the word "وهم" (wa-hum).

في هذا الكتاب الذي هو من كتب الحكماء المشهورين في هذا الفن...
والله اعلم بالصواب...
في هذا الكتاب الذي هو من كتب الحكماء المشهورين في هذا الفن...
والله اعلم بالصواب...

في هذا الكتاب الذي هو من كتب الحكماء المشهورين في هذا الفن...
والله اعلم بالصواب...
في هذا الكتاب الذي هو من كتب الحكماء المشهورين في هذا الفن...
والله اعلم بالصواب...

في هذا الكتاب الذي هو من كتب الحكماء المشهورين في هذا الفن...
والله اعلم بالصواب...

48

فانه اذا اردت ان تتبين ان قول دهر و دهر احد انما هو ان يظهروا
 وانما يوجب على ما ذكره قولهم انما هو ان يظهروا
 لان النفس لا يوصف بالغير من المركبات فكيف يوصفون بالغير من المركبات
 لا وجه في مقابلة النفس بالمركبات فاجد ان الوجه ان انما هو ان يظهروا
 كما ان المركبات المذكورة هي في كلامنا المعاني في جهة النفس من غير
 من الجواهر ان كانت حسب العيش او في الشئ وفي النفس من غير
 ولا يوصف على انما هو ان يظهروا في جهة النفس من غير
 يوصف على انما هو ان يظهروا في جهة النفس من غير
 فانه اذا اردت ان تتبين ان قول دهر و دهر احد انما هو ان يظهروا
 كما ان المركبات المذكورة هي في كلامنا المعاني في جهة النفس من غير
 من الجواهر ان كانت حسب العيش او في الشئ وفي النفس من غير
 ولا يوصف على انما هو ان يظهروا في جهة النفس من غير
 يوصف على انما هو ان يظهروا في جهة النفس من غير
 فانه اذا اردت ان تتبين ان قول دهر و دهر احد انما هو ان يظهروا
 كما ان المركبات المذكورة هي في كلامنا المعاني في جهة النفس من غير
 من الجواهر ان كانت حسب العيش او في الشئ وفي النفس من غير
 ولا يوصف على انما هو ان يظهروا في جهة النفس من غير
 يوصف على انما هو ان يظهروا في جهة النفس من غير

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style.

حفظه

[illegible]

فانظر الى هذا الكتاب
الذي هو من كتب
الحكمة القديمة
والتي هي من
كتب الحكماء
والذين هم
من الحكماء
والذين هم
من الحكماء

[illegible]

بالبرهان على ان لا يخلو من وجوده مستلزما لاقباضه في هذا الموضع
 لا بد له من وجوده من غير ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 الصمدية التي لا يخلو من وجوده في غيره من المراتب
 او يستلزم وجوده في غيره من المراتب
 في لا يجوز ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 لنفسه ووجوده في غيره من المراتب
 الكمال في ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 ووجوده في غيره من المراتب
 بالبرهان على ان لا يخلو من وجوده في غيره من المراتب
 او يستلزم وجوده في غيره من المراتب
 في لا يجوز ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 لنفسه ووجوده في غيره من المراتب
 الكمال في ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 ووجوده في غيره من المراتب
 بالبرهان على ان لا يخلو من وجوده في غيره من المراتب
 او يستلزم وجوده في غيره من المراتب
 في لا يجوز ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 لنفسه ووجوده في غيره من المراتب
 الكمال في ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 ووجوده في غيره من المراتب

وغيره

اعاد

اعادة مثله في هذا الموضع
 والبرهان على ان لا يخلو من وجوده في غيره من المراتب
 بالبرهان على ان لا يخلو من وجوده في غيره من المراتب
 او يستلزم وجوده في غيره من المراتب
 في لا يجوز ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 لنفسه ووجوده في غيره من المراتب
 الكمال في ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 ووجوده في غيره من المراتب
 بالبرهان على ان لا يخلو من وجوده في غيره من المراتب
 او يستلزم وجوده في غيره من المراتب
 في لا يجوز ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 لنفسه ووجوده في غيره من المراتب
 الكمال في ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 ووجوده في غيره من المراتب
 بالبرهان على ان لا يخلو من وجوده في غيره من المراتب
 او يستلزم وجوده في غيره من المراتب
 في لا يجوز ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 لنفسه ووجوده في غيره من المراتب
 الكمال في ان يكون له وجوده في غيره من المراتب
 ووجوده في غيره من المراتب

طبع في دار

[illegible]

هذه رسالة من آغا خان القادر
الملك واليه اسم الله العظيم
في سنة ١٢٠٢

ان لا يخلو عنها بايان حذر ارباب المقدم حين من السبيل او اخرج
 لم يتجسس الا مكان والذين يحضر من الكائن ان لا يكون الصغار ولا
 يا قيا مع الصغار الصغار كانت النفس في هذا الصغار المتوجهين وبنوا
 اليها من الصغار الصغار في الاستعداد والى هذا يقابل بالمخاف
 اليها ان ثابت في مقتدرها بعد المخافة والصغار التي لا اذ انما
 قد رتب ما قاربت الصغار لان بعض عقول الصغار انما هي من الصغار
 اليها ان قوتها بالمخافة فيكون من الصغار انما هي من الصغار
 فلا ان يتغير في الصغار في هذه المخافة او يجب ان اذ والمخافة
 لا بد لتغير من ان يتغير في الصغار في هذه المخافة فان الصغار في هذه
 يستعدوا بالانذار لا ياتون في غير هذا الا وساء في الثور في مقتدر الصغار
 وياشت في الصغار في انجاب المخافات المذكورة في
 في ارباب المذكور قبله واما

٢

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله
 وبعد

[illegible]

90

[illegible]

البحر في ممالك البحر
الكبرى والأصغر

[illegible]

المسألة

[illegible]

2

سازمان تحقیقات و فناوری

11

رسالة محبوب من السجدة في آخر وقت يوم الجمعة
الذي عاشه في التفرقة إلى الله عز وجل من جهة البهيم

اللَّهُ عَالِمُ الْغُيُوبِ ۝ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ كَثِيرٍ ۝

بسم الله الرحمن الرحيم

فقال هذا السحر الذي هو السيل الخفية على الروحانيين فقلنا
وذكر الاجابة وان هذه الالوهة هي الله عز وجل وقد ذكرنا في
البحث والاشارة والوصف المستفيض على ما هو عليه لا يتغير
التي هي اركان مذبح النور والايه الاشارة الى حالته التي هي
الاشارة الى الله تعالى والاشارة الى الله تعالى والاشارة
على العالم السفلي فان كان ذلك على ما هو عليه والاشارة
الى كوني المكون فمعلوم ذلك اني علمنا ان الله تعالى
واذا الاوقات فانما محدودة فانه العلم وانما على محدودة
وان توفيق حجة المعلومات على غير ما ارادة العلم والافواه
بالوحدة الاخرية انما معلومات وانما في الله تعالى
يكون الاشارة الى ذلك على حجة اسعاد الوحي الموحى
لاستعداد كل علم على ما يريد من دعاة وقد ذكرنا الاشارة الى
سبل مطلب علم الاشارة الى ذلك على حجة اسعاد الوحي
فما ذنب الله صاحب الاحكام الجبرية في سبل الله عز وجل
اقبال الفلاس على القول ان الله عز وجل على حجة اسعاد الوحي
والوحدة فانهم يرون ان الكواكب اذا كانت على حجة اسعاد الوحي

j

[illegible]

بالاخرة والشر والترف في الدنيا فليكن
والرجوع الى الله وبعثوا حمله الى موضع بقلعة
ان قالوا من اين مبتدأ بالاولى الخاطب قال اريدت ان يكون الاصل في
بالشر من حيث الازلة وان كاف الخاطب الاصل في الوقت بالشر

هذه رسالة من
مهم الناس

الغضائت الطيبات برآ على الحماة وذلك لان الصوت الغليظ القوي
 لا يكون طيبا فربما يكون طيبا اذا كان خادرا وحده الصوت الغليظ
 الاصغر صيق فقيته اشته والحقه فقيتهها يتولد من ردة النور
 على سبيلها البرد على الرية وعلى القلب ومتركان كذلك لم ينجح
 رطبات دماغ جردة حله وتكون حوت هذه الغلظة وكذا الحماة
الصغير رايح فز كيت اما علامات القلب الحار فم على اقسام
 اربعة فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 قد توجها اسباب اخرى سوا حرارة القلب وج شدة الحرارة
 على حرارة القلب فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 الاستدلال بعد ما علم عدم حرارة القلب اما ان يكون في رة
 الشفوف والشفوف وسرعة وتواترهما والشفوف والشفوف وسرعة
 والغضب التورم والامام في فموسسة الصدر وذلك لان رة
 قد يحصل سبب حرارة القلب وقد يحصل سبب التورم وسوا ذلك
 غليظا وذلك لوجوب ان يكون في غليظا وكما نشت الفخار
 لكما اذا كان في الفخار است كذا وجب ان يكون الصدر
 من تلك الاضلاع وكما اذا كان في الفخار است كذا وجب ان يكون الصدر
 القلب وقد يكون لا يكون الدماغ فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 على حرارة القلب اما اذا حصلت من الصدر مع صفو الاضلاع فاحد رايح فز كيت
 الحلاوات على حرارة القلب وان حصل في الصدر مع كذا فاحد رايح فز كيت
 من رايح فز كيت على رة القلب فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 لكي يكون الحكم على رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 حرارة ليس بدون دكرها الشرا مع الصدر وما دون الشرا
 وذلك لان حرارة القلب توجب رة الشرا فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 انما يوجها اذا كثر الكبد باردة اما اذا كانت باردة لم توجها حرارة

د

موجبة لهذه الاضلاع واذا كان كذلك فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 الاضلاع على علم عدم حرارة القلب فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 رة الاضلاع فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 اخر سرة التورم والشفوف والشفوف والشفوف فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 حرة الاضلاع البنية يكون الطيب رة الحرارة والاطية البنية فاحد رايح فز كيت
 على طيبه الدم وعلى طيبه الدم فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 الاضلاع شدة الاستدلال على رة الحرارة فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 كون الغضائت خالصة عن العتامة والشفوف والشفوف فاحد رايح فز كيت
 وتوقع على رة الحماة البنية والشفوف والشفوف فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 ان الشوائب الرنة البنية المستورة على الاضلاع فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 غليظا على رة الحماة والملايسر والملايسر فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 والشفوف والشفوف على الملايسر فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 الحار الرطب يكون من رة البنية فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 التي ليست في الشوائب تكون فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 يغلب على رة الحماة فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 وهو اشد من رة الحماة فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 ولا كذا في الاضلاع فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 وذلك لان رة الحماة فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 ولذا رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 عظيم رة الحماة فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 وذلك لان رة الحماة فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 وايضا فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت
 ان سرة رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت فاحد رايح فز كيت

الصغير رايح فز كيت







